

Объ отношеніи Вл. С. Соловьева къ еврейскому вопросу.

„Когда дѣло идетъ не о теоретическихъ идеяхъ, а о вопросахъ жизненныхъ, рѣшеніе которыхъ въ томъ или другомъ смыслѣ имѣетъ прямыя практическія послѣдствія для множества живыхъ людей, когда торжество или пораженіе извѣстнаго взгляда связано съ благополучіемъ или бѣдствіемъ нашихъ ближнихъ,—тогда философское безстрастіе и невозмутимость были бы совершенно неумѣстны. Тутъ уже вступаютъ въ свои права и моральное негодованіе, и религіозная ревность; тутъ уже недостаточно одного изложенія истины, а необходимо и безпощадное обличеніе неправды“.

Вл. С. Соловьевъ.

Отношеніе Владиміра Сергѣевича Соловьева къ еврейскому вопросу въ высшей степени характерно для него самого, и мы не будемъ имѣть полного и вѣрнаго представленія объ идеальной личности этого выдающагося мыслителя, этого вдохновеннаго публициста и этого нравственнаго подвижника, если упустимъ изъ виду его отношеніе къ евреямъ и еврейству.

Отношеніе Вл. С. къ еврейскому вопросу не было плодомъ мимолетнаго настроенія, либо вспышки чувства жалости къ униженнымъ и оскорбленнымъ, либо порыва великодушія къ гонимымъ жестокою судьбой. Въ теченіе десятковъ лѣтъ Вл. С. слѣдитъ съ напряженнымъ вниманіемъ за всѣмъ тѣмъ, что происходитъ съ евреями. Онъ

искренне раздѣляетъ съ ними горе и радость. И гдѣ бы онъ ни былъ, вездѣ онъ живо интересуется судьбой еврейства. Прочитавъ въ Загребѣ въ „Московскихъ Вѣдомостяхъ“ извѣстіе о происходившихъ въ то время въ Россіи еврейскихъ погромахъ, Вл. С. съ выраженіемъ глубокой скорби пишетъ мнѣ: „Очень огорчило меня извѣстіе о новыхъ погромахъ... Что же намъ дѣлать съ этой бѣдой“?

Узнавъ о циркулярѣ Министерства Народнаго Просвѣщенія объ ограниченіи приѣма евреевъ въ учебныя заведенія, Вл. С. съ сокрушеннымъ сердцемъ мнѣ пишетъ: „Этотъ циркуляръ въ особенности есть одна изъ причинъ, поддерживающихъ мои нервныя боли. Вопросъ, что же дѣлать противъ этой... политики? Я въ тѣсныхъ предѣлахъ своихъ средствъ имѣю въ виду слѣдующее: я готовлю къ печати на французскомъ языкѣ сочиненіе о главныхъ задачахъ или, какъ я выражаюсь, *обязанностяхъ* Россіи. Дарованіе русскимъ евреямъ полныхъ гражданскихъ правъ есть одна изъ этихъ обязанностей, и я постараюсь выставить ее убѣдительнѣйшимъ образомъ“. Изложивъ свой дальнѣйшій планъ дѣйствія, который онъ имѣлъ въ виду, Вл. С. обращается ко мнѣ съ предложеніемъ: „Если вы найдете еще какой-нибудь практической шагъ, который бы я могъ предпринять въ пользу этого дѣла, то, зная мои чувства къ вашему народу, вы можете быть увѣрены, что я буду вамъ благодаренъ за всякое такое указаніе“. Когда одинъ изъ его друзей, имѣвшій намѣреніе и надежду приобрести „Московскія Вѣдомости“, обратился къ нему съ настоятельною просьбою о сотрудничествѣ, Вл. С. обѣщаль ему это, „лишь съ условіемъ, чтобы онъ не мѣшалъ мнѣ писать въ защиту еврейства“. Впослѣдствіи, предвидя, что эта комбинація не состоится, Вл. С. съ искреннимъ сожалѣніемъ пишетъ мнѣ: „Повидимому, эта газета остается за прежнюю редакцію, т. - е. за сотрудниками Каткова, которые подражаютъ ему только въ дурномъ. Вѣроятно, они при случаѣ примкнутъ къ юдофобамъ“. Сообщая мнѣ тутъ же, что онъ началъ писать статью подъ заглавіемъ „Грѣхи Россіи“,

онъ замѣчаетъ: „Эти грѣхи по моему суть положеніе еврейства... и отсутствіе религиозной свободы. Говорить въ печати о еврейскомъ вопросѣ въ связи съ этими другими нашими неправдами я нахожу во всѣхъ отношеніяхъ удобнѣе... Вы видите, что мое перо всегда готово къ защитѣ бѣдствующаго Израиля“...

Но заступничество Вл. С. за бѣдствующаго Израиля далеко не исчерпывается однимъ перомъ его. Онъ старается также побудить выдающихся русскихъ литературныхъ дѣятелей заступиться за евреевъ. Радость Вл. С. не знала границъ, когда онъ получилъ отъ гр. Л. Н. Толстого письмо, въ которомъ знаменитый художникъ-мыслитель ему, между прочимъ, пишетъ: „я впередъ знаю, что если вы, Владимиръ Сергѣевичъ, выразите то, что вы думаете объ этомъ предметѣ, то вы выразите и мои мысли и чувства, потому что основа нашего отвращенія отъ мѣръ угнетенія еврейской національности одна и та же: сознание братской связи со всѣми народами и тѣмъ болѣе съ евреями, среди которыхъ родился Христосъ и которые такъ много страдали и продолжаютъ страдать отъ языческаго невѣжества такъ называемыхъ христіанъ“. Кого только Вл. С. изъ друзей и знакомыхъ тогда не видалъ, онъ радостно показываль это письмо. То же самое было съ подобными письмами Б. Н. Чичерина и г. В. Г. Короленко. Я въ другомъ мѣстѣ ¹⁾ рассказаль о его стараніяхъ о составленіи коллективнаго заявленія противъ антисемитическаго движенія и о другихъ шагахъ литературнаго свойства, которые Вл. С. предпринималь въ защиту еврейства. Да мало того, онъ не ограничивался одною литературною помощью въ защитѣ евреевъ. Онъ не брезгаетъ и практическимъ дѣятельнымъ участіемъ въ облегченіи тяжелой участи еврейства. Когда въ началѣ девяностыхъ годовъ русско-еврейская интеллигенція увлеклась эмиграционнымъ движеніемъ, Вл. С. приняль дѣятельное участіе въ организаціи и устройствѣ эмигрантовъ-евреевъ, о каковомъ

¹⁾ Восходъ, 1900 №№ 63 и 79.

Вопросы философіи, кн. 56.

своемъ участіи онъ пишетъ мнѣ: „Вы знаете, что единственнымъ справедливымъ рѣшеніемъ вопроса я считаю полную равноправность. Но такъ какъ справедливость осуществится, можетъ быть, только завтра, считая дни по Божьему счету, т.-е. черезъ тысячу лѣтъ, то этимъ не устраняется необходимость хотя бы временнаго и палліативнаго облегченія для наиболѣе страждущей части еврейства“. Въ качествѣ почетнаго члена общества для распространенія просвѣщенія между евреями въ Россіи Вл. С. участвуетъ въ его совѣщаніяхъ и преніяхъ. Издастъ это общество сборникъ въ пользу народныхъ училищъ, Вл. С. оказываетъ ему поддержку своимъ трудомъ. Словомъ, не было за послѣдніе два десятка лѣтъ общееврейскаго дѣла, которому Вл. С. не оказалъ бы посильной поддержки или по крайней мѣрѣ не удѣлилъ вниманія въ томъ или другомъ видѣ.

Такое необычайно-гуманное и устойчивое отношеніе къ еврейству со стороны христіанина не имѣло и не имѣетъ примѣра по крайней мѣрѣ въ Россіи, и невольго возникаетъ вопросъ о побудительной причинѣ такого исключительнаго отношенія Вл. С. къ евреямъ.

Отвѣтъ на этотъ вопросъ мы находимъ въ письмѣ Вл. С. ко мнѣ отъ 5 марта, 1891 г. „Любезный другъ! Вы желаете, чтобы я еще разъ высказался о еврейскомъ вопросѣ по поводу вашей книжки. Охотно это дѣлаю не только для васъ, но и для себя,—для очищенія своей совѣсти относительно нашихъ проповѣдниковъ антисемитизма. Ибо какъ сказано у пророка Іезекииля: „Если не возвѣстишь нечестивому, да обратится отъ пути своего и живъ будетъ,... взыщу кровь его отъ руки твоей. Если же возвѣстишь ему и не обратится отъ нечестія своего и отъ пути нечестиваго своего, въ беззаконіи своемъ умретъ онъ, ты же душу свою избавилъ“. Въ этихъ словахъ мы находимъ ключъ къ отношенію Вл. С. къ еврейскому вопросу. Мы узнаемъ, что собственно побудило заниматься злополучнымъ еврейскимъ вопросомъ этого кореннаго русскаго, учено-литературнаго

дѣятеля, родившагося въ исконной православной семьѣ, въ которой нѣтъ и не было ни близкихъ, ни дальнихъ родственниковъ евреевъ, воспитавшагося въ старинной русской столицѣ, гдѣ издрѣвле евреямъ, за рѣдкими исключениями, жительство строго запрещается, изучившаго классическую филологію и философію, да естественныя науки, ничего общаго съ еврействомъ не имѣющія и впервые познакомившагося съ евреемъ уже въ зрѣломъ возрастѣ, а именно: въ 1879 г. съ пишущимъ эти строки. Мы узнаемъ, что заступиться за евреевъ и выступить противъ антисемитизма Вл. С. считалъ своимъ личнымъ дѣломъ, долгомъ своей совѣсти.

Но намъ интересно знать, на какой почвѣ возрасло такое возвышенно-нравственное отношеніе къ еврейству, столь интенсивно и столь продолжительно занимавшему Вл. Сергѣевича, откуда оно взялось, какъ оно развивалось, зрѣло, достигло такого пышнаго расцвѣта и дало такіе прекрасные плоды?

Отношеніе Вл. С. къ еврейскому вопросу, по моему мнѣнію, обусловливалось всѣмъ его религіозно-философскимъ міросозерцаніемъ, всѣмъ его духовно-нравственнымъ существомъ.

Крайне сложно и совершенно исключительно, какъ его свѣтлая личность и какъ его возвышенное міросозерцаніе, было и его отношеніе къ еврейству. Оно было прежде всего непосредственнымъ послѣдствіемъ его глубокаго пониманія и всесторонняго знанія еврейства, которое онъ долго и усердно изучалъ.

Первоначальнымъ поводомъ къ изученію еврейства слѣдуетъ считать его искреннее религіозное настроеніе, его естественное влеченіе къ религіознымъ изысканіямъ. Глубоко вѣрующій христіанинъ, для котораго божественное откровеніе было безспорнымъ историческимъ фактомъ, безъ котораго онъ не могъ бы мыслить и найтись и ориентироваться въ мірѣ и жизни, Вл. Сергѣевичъ и какъ мыслитель былъ по преимуществу религіозный мыслитель. Исходною

точкою его философіи было божественное откровеніе; св. писаніе было для него той прочной, непоколебимой основой, на которой онъ строилъ свое этическое и духовное міровоззрѣніе. Свою задачу, какъ мыслитель, Вл. С. видѣлъ не въ безплодномъ исканіи причины всѣхъ причинъ, которая ему дана была божественнымъ откровеніемъ, а въ углубленіи въ сокровенный смыслъ откровенія, во вниманіи въ божественное содержаніе св. писанія и въ пониманіи связи между этимъ духовнымъ міромъ и вселенной. Въдъ руководящія начала главной сути міровоззрѣнія Вл. С. если правильно понимать его, заключаются въ слѣдующихъ тезисахъ, которые передамъ по возможности въ его подлинныхъ выраженіяхъ: „Полная истина міра — въ живомъ единствѣ, какъ одухотвореннаго и богоноснаго тѣла. То единство, которымъ держится и связывается вселенная, не можетъ быть только отвлеченной идеей. Оно есть живая личная сила Божія. Богъ же есть любовь. А полнота любви Божіей, требующая полного и взаимнаго соединенія съ другимъ, открыла свою волю въ словѣ и дѣлѣ или дѣйствіи, т.-е. въ Своемъ откровеніи, выраженіемъ коего является св. писаніе, и въ видимомъ мірѣ; а дѣло человѣка, въ качествѣ свободнаго существа, созданнаго Богомъ для самостоятельнаго и самодѣятельнаго отношенія къ божеству, — всемірно стараться постичь эту волю Божію, двоякимъ образомъ выраженную, вникать во внутреннюю гармонію и согласіе этихъ разнovidныхъ выраженій Его святой воли, добровольно и самоопредѣлительно подчиняться этой волѣ, жить по ней и тѣмъ сдѣлать ее своей волей. „Частыя ссылки Вл. С. на св. писаніе прямо указываютъ на то, что единственнымъ источникомъ своего міровоззрѣнія онъ считалъ св. писаніе, при чемъ онъ въ этомъ отношеніи по крайней мѣрѣ не дѣлалъ различія между ветхимъ и новымъ завѣтомъ. Вл. С. съ особенною любовью и съ необычайнымъ рвеніемъ занимался изученіемъ св. писанія. Его благоговѣйное почитаніе св. писанія поражало своей искренностью. Онъ былъ нравственно возмущенъ, узнавъ, что интеллигент-

ный еврей съ похвалою отзывался объ исторіи Израила Ренана и пишетъ мнѣ по этому поводу: „Новая книга Ренана мнѣ извѣстна, но я далеко не раздѣляю мнѣнія вашего друга. Во-первыхъ, эта исторія Израила и не исторична и, если можно такъ выразиться, не израильна. Можно ли писать о Саулѣ и Давидѣ такимъ фельетоннымъ тономъ, точно о Баттенбергѣ или Кобургѣ. Не понимаю также, какъ можетъ настоящій еврей сочувствовать историку, для котораго Авраамъ и Моисей — мифы, а Давидъ — счастливый проходимецъ? Еврей, который изъ вражды къ христіанству бросается въ объятія Ренановъ и Штраусовъ, напоминаетъ мнѣ тѣхъ японцевъ, которые чтобы отмстить хорошенько врагу распарываютъ себѣ животъ“.

Искреннее почитаніе св. писанія побудило Вл. С. не довольствоваться переводами послѣдняго, а обратиться къ его подлиннику. Уже въ зрѣломъ возрастѣ, въ началѣ восьмидесятихъ годовъ Вл. С. приступилъ къ изученію подлинника св. писанія, которому онъ посвятилъ немало времени. Бывало, придетъ Вл. С. ко мнѣ часовъ въ 10 вечера, чтобы читать со мною ветхій завѣтъ въ подлинникѣ, и останется до двухъ часовъ ночи и позже. При этомъ Вл. С. не довольствовался однимъ этимологическимъ и грамматическимъ разборомъ текста, а главное интересовался объясненіями и толкованіями талмудическихъ и раввинскихъ комментаторовъ, чтобы получить болѣе полное пониманіе св. писанія. Оставивъ Петербургъ, Вл. С. продолжаетъ долгое время заниматься изученіемъ еврейскаго подлинника св. писанія. Въ его письмахъ изъ Загреба, Парижа, Кіева, Москвы повторяются сообщенія въ родѣ слѣдующихъ: „Продолжаю читать и перечитывать еврейскую біблію и заглядывать даже иногда въ грамматику“: или; „Еврейское чтеніе продолжаю. Кромѣ Торы и историческихъ книгъ прочелъ всѣхъ пророковъ и началъ псалмы. Теперь, слава Богу, я могу хотя отчасти исполнять долгъ религиозной учтивости, присоединяя къ своимъ еженедѣльнымъ молитвамъ и еврейскія фразы, напримѣръ, ст. 15, 16 и 17,

пс. 25.—Первымъ значительнымъ результатомъ нашихъ занятій св. писаніемъ, которыя Вл. С., со свойственною ему скромностью, называлъ „нашими еврейскими уроками“, былъ, по его же свидѣтельству, первый томъ его капитальнаго труда „Исторія и будущность теократіи“, весьма характерно названный имъ „Исслѣдованіе всемірно-историческаго пути къ истинной жизни“. Это сочиненіе служитъ нагляднымъ доказательствомъ его основательнаго знанія подлинника св. писанія, его глубокаго пониманія смысла библейской исторіи. Однакожь Вл. С. и этимъ не удовольствовался. Чѣмъ больше онъ изучалъ св. писаніе и особенно чѣмъ больше углублялся въ новый завѣтъ, тѣмъ ему яснѣе становилось, что для полноты пониманія Библии необходимо ближе познакомиться съ идейнымъ міромъ талмудическихъ мудрецовъ, изъ среды которыхъ вышли первые и главные основатели христіанства, и Вл. С. взялся за изученіе талмуда. Онъ прошелъ у меня трактаты: „Аботъ“, „Абода-зара“, „Йома“, „Сукку“ и неумоимо много читалъ о талмудической письменности по вторымъ, преимущественно, нѣмецкимъ источникамъ. Эти занятія дали блестящіе результаты. Они открыли ему новые горизонты. Со свойственною ему чуткою воспримчивостью и быстрой проницательностью, Вл. С. правильно постигъ главныя руководящія мысли господствовавшихъ въ Іудеѣ въ послѣдніе вѣка до христіанской эры религиозныхъ направленій и принципиальныя различія партій саддукеевъ, фарисеевъ и ессеевъ; онъ позналъ духовную связь этихъ послѣднихъ съ первоначальнымъ христіанствомъ и, такимъ образомъ, идейное сродство между христіанствомъ и іудаизмомъ. Страницы, на которыхъ Вл. С. излагалъ свой взглядъ на вышеупомянутыя религиозныя партіи и на отношенія къ нимъ христіанства, принадлежать къ самымъ поучительнымъ, убѣдительнымъ по содержанию и самымъ остроумнымъ и прекраснымъ по формѣ, когда-либо по этому предмету написаннымъ. Я, по крайней мѣрѣ, въ относящейся сюда литературѣ не знаю ничего подобнаго. Приведу наиболѣе интересное для на-

шего предмета его краткое резюме, разъясняющее связь христіанства съ названными религиозно-политическими партіями. „Эта послѣдняя черта, т. е. ожиданіе царствія Божія, — говоритъ между прочимъ Вл. С., — дѣлаетъ ессеевъ несомнѣнно предвѣстниками христіанства. Въ другихъ отношеніяхъ христіанство имѣетъ свои историческіе корни не въ ессеиствѣ, а въ фарисейскомъ раввинизмѣ. Не подлежитъ никакому сомнѣнію, что преобладающая форма евангельской проповѣди (притчи) не имѣетъ въ себѣ ничего специфически-христіанскаго, а есть обычная форма талмудическихъ *мадъ*... Вообще, при созданіи новозавѣтнаго храма не было надобности изобрѣтать новый матеріалъ. Христось и Его апостолы употребляли въ дѣло тѣ кирпичи, которые были у нихъ подъ руками. Даже самый планъ зданія былъ новъ не въ своихъ частяхъ, а въ ихъ соединеніи, въ *цѣлости* религиознаго идеала. Ближайшимъ образомъ евангельская идея соединяла въ себѣ то, что было положительнаго и истиннаго въ трехъ еврейскихъ партіяхъ. Принципъ религиозной власти и житейской мудрости, котораго держались и которымъ злоупотребляли саддукеи, не былъ отвергнутъ Христомъ, а получилъ отъ Него высшее освѣщеніе и утвержденіе. „Дана Мнѣ всякая власть“, „будьте мудры какъ зміи“ и т. п. Точно также фарисейскій принципъ закона и оправданія дѣлами былъ рѣшительно утверждёнъ въ ученіи Христа, пришедшаго не разрушить законъ, а исполнить его, и требовавшаго отъ Своихъ учениковъ дѣятельныхъ плодовъ истинной вѣры. Такимъ образомъ, въ пути евангельскомъ сходилось то, что было истиннаго въ путяхъ саддукеевъ и фарисеевъ, а какъ цѣль пути возвѣщалось то самое, о чемъ мечтали ессеи—царство Божіе и правда Его“¹⁾.

Уже одни такія убѣжденія должны были приблизить Вл. С., какъ истиннаго христіанина, къ еврейству настолько, по крайней мѣрѣ, чтобы заинтересоваться судьбою послѣдняго,

¹⁾ Русск. Мысль 1886 г. № 8, „Талмудъ и новѣйшая полемическая литература о немъ“, стр. 126.

познакомиться съ нимъ, какъ съ родникомъ первоначальнаго христіанства, изучить его въ прошломъ и настоящемъ. Это Вл. С. и сдѣлалъ. Съ живѣйшимъ интересомъ онъ зачитывается еврейской исторіей и исторіей еврейской литературы, а одно время увлекается чтеніемъ сочиненій о каббалѣ. Такимъ образомъ, Вл. С., не будучи специалистомъ по еврейской наукѣ, успѣлъ усвоить себѣ идейное содержаніе этой науки и приобрѣсть солидныя, разнородныя познанія, касающіяся ученія и историческаго быта еврейства. Это дало Вл. С. возможность придти къ заключенію, что „между законничествомъ талмуда и новозавѣтною нравственностью, основанной на вѣрѣ и альтруизмѣ, нѣтъ противорѣчій въ принципѣ. Принципіальный споръ между христіанствомъ и еврействомъ заключается не въ нравственной, а въ религіозно-метафизической области и вопросъ о богочеловѣческомъ значеніи и искупительной жертвѣ Христа“.¹⁾

Это заключеніе, основанное на сравнительномъ изученіи еврейской и христіанской этики, должно было убѣдить Вл. С. въ полной несостоятельности антисемитическихъ обвиненій противъ религіозно-этическихъ ученій еврейства.

Но Вл. С. хотѣлъ прослѣдить дѣйствіе этихъ ученій въ практической жизни, обусловливаемое съ одной стороны самобытнымъ характеромъ евреевъ, а съ другой—ихъ житейскою обстановкою. Вл. С. старается всячески изучить и то, и другое, поскольку это ему позволяетъ его жительство въ обѣихъ столицахъ, во внутреннихъ губерніяхъ и отчасти за границей. Онъ не пропускаетъ удобнаго случая, чтобы лично познакомиться съ евреями разныхъ классовъ и общественныхъ положеній: если возможно, поближе съ ними сойтись и даже подружиться; у него въ послѣдствіи оказалось обширное личное знакомство съ евреями. Вл. С. радъ случаю вникнуть въ круговоротъ жизни и дѣятельности современныхъ евреевъ, познакомиться съ ихъ внутреннимъ семейнымъ и общественнымъ бытомъ, въ чемъ ему

¹⁾ Ibidem, стр. 133.

значительно содѣйствовало чтеніе еврейскихъ журналовъ и беллетристики; такъ что чрезвычайно рѣдко можно было встрѣтить христіанина, даже интеллигентнаго еврея, который былъ бы такъ основательно и всесторонне знакомъ съ житьемъ-бытьемъ русскихъ, а отчасти и заграничныхъ евреевъ, какъ Вл. С. Ему поэтому нетрудно было убѣдиться въ совершенной неосновательности и лживости взводимыхъ іудеяфилами разнородныхъ обвиненій на евреевъ. Мало того, присматриваясь поближе къ еврейскому быту, не предубѣжденный никакими предвзятыми мнѣніями и предразсудками, такой вдумчивый наблюдатель, какъ Вл. С., долженъ былъ сознать и признать, что какъ бы отталкивающи ни были бросающіеся въ глаза національныя еврейскіе грѣхи, какъ грязное ростовщичество, плутовское гешефтмахерство и факторское подобострастіе, привитыя еврейскому народу тысячелѣтнимъ безправіемъ, деморализующимъ гнетомъ и безчеловѣчнымъ униженіемъ,—что всѣ эти народныя грѣхи въ глазахъ серьезнаго критика должны ступать предъ великими добродѣтелями, весьма выгодно отличающими и нынѣ еврейскій бытъ, добродѣтелями, на которыхъ зиждется общественное благоустройство, какъ семейная чистота, образцовая трезвость и умѣренность, отвращеніе отъ жестокости и кровопролитія и дѣятельное милосердіе,—добродѣтелями, находящими свое краснорѣчивое выраженіе съ одной стороны, въ щедрой частной и общественной благотворительности, съ другой—въ сравнительно меньшей преступности при огромномъ количествѣ особыхъ, только для однихъ евреевъ существующихъ исключительно политическихъ и гражданскихъ законовъ и предписаній, весьма чувствительно стѣсняющихъ всякое свободное движеніе, всякую экономическую дѣятельность, равно какъ и свободный выборъ занятій и призваній. Эти мысли и наблюденія Вл. С. влагаетъ въ уста іудея, обращающагося къ христіанамъ, между прочимъ, со слѣдующи словами:

„Денежное жидовство есть продуктъ вашей цивилизаціи; когда мы были самостоятельны, мы славились религіей, а

не деньгами, храмомъ, а не биржей. То, что есть хорошаго въ нашей натурѣ, идетъ отъ праотца Авраама; то, что есть хорошаго въ нашемъ быту, идетъ отъ нашего законодателя Моисея, а все, что есть дурного въ нашей натурѣ и въ нашемъ быту, есть плодъ приспособленія къ тому обществу, среди котораго мы жили и живемъ“... „Несмотря, однако, на это вольное и невольное „примѣненіе къ средѣ“, исказившее нашъ первоначальный типъ, мы все-таки сохраняемъ наши главныя особенности, возвышающія насъ какъ надъ язычниками, такъ и надъ христіанами, а именно: непоколебимую привязанность къ своему религіозному закону, тѣсную солидарность между собой и добрыя семейныя нравы“¹⁾...

Отъ вниманія такого тонкаго наблюдателя и глубокаго знатока еврейскаго быта, какъ Вл. С., не могла ускользнуть самоотверженная вѣрность еврея своимъ религіознымъ ученіямъ и предписаніямъ, налагающимъ на него массу добровольныхъ лишеній и требующимъ отъ него безчисленныхъ тяжелыхъ жертвъ. Вл. С. не могъ достаточно надивиться точному, до щепетильности строгому соблюденію святости субботняго и праздничнаго отдыха самими бѣднѣйшими еврейскими тружениками по своей доброй волѣ, безъ всякаго внѣшняго давленія, несмотря на убійственную конкуренцію городской жизни. Онъ не могъ достаточно нахвалиться всегдашней готовностью еврейскаго населенія, несмотря на ужасающую бѣдность и нищету, къ исполненію завѣтовъ своей религіи; готовностью содержать на свои скудныя средства, безъ всякихъ правительственныхъ и иныхъ пособій, свои училища: „хедера“ и „ешиботы“, (благодаря которымъ еврейство добилось того, что съ незапамятныхъ временъ у него не оказывается безграмотныхъ мужчинъ), равно какъ и многочисленныя моельни и синагоги съ цѣлымъ штатомъ раввиновъ и проповѣдниковъ, которые обязаны ежедневно утромъ и вечеромъ обучать и просвѣщать народъ,

¹⁾ Ibidem, стр. 144.

читая и объясняя разныя богословскія, этическія и назидательныя книги, наконецъ, поддерживать огромное количество благотворительныхъ обществъ и учреждений, о которыхъ не еврей и понятія даже не имѣетъ, — съ единственною цѣлью—всячески помочь обездоленнымъ и беспомощнымъ въ нуждѣ и несчастіи. Вл. С., постоянно твердившій: „и логика, и историческій опытъ, и слово Божіе учатъ насъ, что главное условіе *прочной силы* есть *правда*, т.-е. вѣрность самому себѣ, отсутствіе внутренняго противорѣчія и раздвоенія“, самъ всю жизнь, честно и неутомимо трудившійся, воплощая свои религіозно-этическія убѣжденія въ повседневную дѣйствительность, не могъ не оцѣнить по достоинству строгаго исполненія своего религіознаго закона со стороны евреевъ, для которыхъ „религія есть законъ жизни человѣческой“ и которые „всѣмъ своимъ существомъ возстаютъ противъ раздѣленія между религіозной истиной и дѣйствительной жизнью, между религіей и политикой“...

Самъ вдохновенный пламенной вѣрою и способный на мученическій подвигъ въ служеніи высшимъ интересамъ религіи, Вл. С. долженъ былъ проникнуться истиннымъ уваженіемъ къ народу-мученику, вся исторія котораго составляетъ небывалый религіозный подвигъ и сплошное мученичество за вѣру. Вѣдь одна принадлежность къ еврейству, при всей врожденной практичности и при всемъ житейскомъ материализмѣ, привитомъ еврею его трагической исторіей, уже одна эта стойкая принадлежность къ еврейству, несмотря ни на непрерывныя жестокія гоненія, ни на самыя заманчивыя искушенія, съ почти непреодолимою силою побуждающія еврея къ измѣнѣ религіи своихъ отцовъ, не сулящей ему ровно никакихъ матеріальныхъ выгодъ и никакихъ почестей и прерогативъ, кромѣ развѣ прерогативъ мученика, — составляетъ нравственное геройство и дѣйствительный религіозный подвигъ, которые не могли не внушить Вл. С. искренняго уваженія къ еврейскому народу. „Еврей, — говоритъ Вл. С., — прежде всего отличаются глубокой рели-

гиозностью, преданностью Богу своему до полного самопожертвованія. Это народъ закона и пророковъ, мучениковъ апостоловъ „иже вѣрою побѣдиша царствія, содѣяша правду, получиша обѣтованія“¹⁾).

Твердо вѣрующій христіанинъ, Вл. С., видѣлъ въ еврействѣ Богомъ избранный народъ²⁾, о которомъ Самъ Христосъ сказалъ: „Спасеніе отъ іудеевъ“ (Іоаннъ 4, 22) и за которымъ апостоль язычниковъ Павелъ призналъ „великое преимущество во всѣхъ отношеніяхъ и наипаче въ томъ, что имъ вѣрено слово Божіе“ (Римл. 3, 1—2). Въ сознаніи, „что Христосъ по матери былъ іудеемъ, и христіанство вышло изъ еврейства“, что „изъ среды еврейскаго народа пришла благодать на землю“, Вл. С. блаженный своей возвышенною христіанскою вѣрою, которую воспринялъ въ идеальной чистотѣ первыхъ христіанъ, какъ религію универсальной любви и всепрощенія какъ царствіе Божіе на землѣ, не могъ остаться равнодушнымъ къ судьбѣ народа, который въ силу всѣхъ вышеизложенныхъ соображеній долженъ былъ имѣть для него животрепещущій интересъ. Это тѣмъ болѣе, что ободренный одушевленнымъ словомъ преосвященнаго Никанора, епископа Херсонскаго и Одесскаго „отѣснѣйшемъ родствѣ между ветхозавѣтною и новозавѣтною религіею“, Вл. С. мечталъ „объ единеніи іудейства съ христіанствомъ не на почвѣ индифферентизма или какихъ-нибудь отвлеченныхъ принциповъ, а на почвѣ духовнаго и естественнаго родства и положительныхъ религіозныхъ интересовъ“³⁾).

Къ тому же истинный русскій патриотъ, въ самомъ возвышенномъ смыслѣ этого слова, какимъ всегда былъ Вл. С., не могъ не относиться съ живѣйшимъ интересомъ къ судьбѣ многомилліоннаго, богато одареннаго еврейскаго населенія Россіи, которое при благоприятныхъ политиче-

¹⁾ „Еврейство и христіанскій вопросъ“. Москва, 1884, стр. 10.

²⁾ *ibidem*, стр. 13.

³⁾ *ibidem*, стр. 6.

скихъ условіяхъ могло бы служить общему благу общаго отечества и значительно содѣйствовать его культурному развитію, экономическому обогащенію и преуспѣянію. И если гостепріимная Россія обнимаетъ материнскою любовью всѣхъ своихъ вѣрноподанныхъ, не исключая малокультурныхъ инородцевъ, въ родѣ якутовъ, башкировъ и калмыковъ и хотя бы потомковъ монголовъ, нѣкогда столь жестоко угнетавшихъ русскій народъ и еще сравнительно столь недавно причинившихъ Россіи не мало бѣдствій, то тѣмъ непонятнѣе и прискорбнѣе должно было казаться благомыслящему и въ высшей степени гуманному русскому патриоту столь исключительное и недружелюбное отношеніе своего народа къ евреямъ, никогда ничѣмъ противъ Россіи не провинившимся и ничего худого никогда ей не сдѣлавшимъ. Тѣмъ болѣе Вл. С. долженъ былъ считать своимъ патриотическимъ долгомъ заступиться за евреевъ. Особенно еще потому, что онъ непоколебимо вѣрилъ въ великую, вселенскую миссію православной Россіи, въ которой, по его глубокому убѣжденію, „не даромъ Провидѣніе водворило самую большую и самую крѣпкую (въ религіозномъ отношеніи) часть еврейства“. — „Вселеніе Израіля въ землѣ славянской, среди народовъ, еще не сказавшихъ міру своего слова, — говоритъ Вл. С., — предсказываетъ будущія судьбы іудейства, окончательное возстановленіе его религіознаго значенія...“ Наряду съ русскимъ и польскимъ народами, какъ будущими носителями теократіи, Вл. С. удѣляетъ весьма видную роль и еврейству, живущему въ ихъ средѣ: „Въ средѣ этихъ двухъ религіозныхъ націй, имѣющихъ свою особую теократическую идею, исторія выдвинула третій религіозный народъ, также обладающій своеобразнымъ теократическимъ представленіемъ — народъ израильскій... И какъ нѣкогда цвѣтъ еврейства послужилъ воспримчивой средой для воплощенія божества, такъ грядущій Израиль послужитъ дѣятельнымъ посредникомъ для очеловѣченія матеріальной жизни и природы, для созданія новой земли, гдѣ правда живетъ“.

Эти возвышенные, хотя и мистическія чаянія Вл. С., сдѣлали ему еврейство вообще и отечественное русское въ особенности весьма дорогимъ и близкимъ.

Не могу обойти молчаніемъ одной черты въ характерѣ еврейскаго народа, которая, быть можетъ, вслѣдствіе того, что та же самая черта была въ высшей степени свойственна самому Вл. С., приковывала къ себѣ его вниманіе и представляла собою предметъ его благоговѣйнаго удивленія. Это необычайная смѣлость, самостоятельность мысли, которая, начиная съ Авраама, всегда отличала еврейскій народъ. Вл. С., который еще юношей имѣлъ удивительное мужество выступить съ самостоятельнымъ идеальнымъ религіозно-философскимъ міросозерцаніемъ, въ эпоху расцвѣта позитивизма и даже крайняго матеріализма, и во всеуслышаніе проповѣдовать начала христіанской политики, когда въ образованномъ русскомъ обществѣ господствовали какъ разъ противоположныя политическія теченія, — умѣлъ особенно цѣнить въ еврействѣ его рѣдкое мужество имѣть свое мнѣніе, шедшее почти всегда вразрѣзъ съ мнѣніями окружающихъ, большею частію весьма враждебно къ нимъ относившихся, несмотря на то, что въ теченіе тысячи лѣтъ еврейство составляло ничтожное, безпомощное и беззащитное меньшинство; и мало того, что еврейство смѣло имѣть свое мнѣніе, оно неустрашимо несло это исключительное мнѣніе на показъ, жило согласно съ нимъ, воплощало и олицетворяло его въ жизни и все это въ такія времена, когда было весьма опасно мыслить не такъ, какъ всѣ мыслятъ, молиться не такъ, какъ всѣ молятся, говорить не такъ, какъ всѣ говорятъ, одѣваться иначе чѣмъ всѣ одѣваются, когда такая упорная самостоятельность считалась непростительною дерзостью и грозила самыми печальными послѣдствіями. Вл. С., который, по всему своему душевному укладу, дорожилъ выше всего на свѣтѣ свободой совѣсти и свободой слова, видѣлъ въ еврействѣ безтрепетнаго борца за эти величайшія и идеальныя блага, предъ которыми онъ преклонялся. Когда Вл. С., бывало, заговорить со мною

объ этой характерной чертѣ іудейства, онъ почти всегда прибавлялъ: „и этотъ народъ еще упрекаютъ въ трусости!“ „Первые христіанскіе мученики, да еврейскій народъ—вотъ классическіе образцы бойцовъ за свободу совѣсти, вотъ у кого намъ слѣдуетъ учиться, какъ отстаивать свои убѣжденія. Жаль только, что современные интеллигентные евреи не всегда достойны своихъ предковъ и нерѣдко обнаруживаютъ совершенное равнодушіе къ истинѣ и этимъ вредятъ обаянію своего народа“. Словомъ, указанная еврейская черта, которая столь характерна была для самого Вл. С., извѣстнымъ образомъ роднила его съ еврействомъ.

Прибавьте ко всему вышеизложенному въ высшей степени развитое чувство справедливости, необычайно чуткую совѣсть, безпредѣльную доброту и любвеобильное сердце,—и вы получите ту почву, на которой росло и развивалось отношеніе Вл. С. къ еврейскому вопросу.

Самъ Вл. С. высказался о своемъ отношеніи къ еврейскому вопросу приблизительно въ слѣдующихъ словахъ: „Меня одни величаютъ іудофиломъ, другіе укоряютъ въ слѣпомъ пристрастіи къ еврейству. Благо, что не подозреваютъ меня въ подкупности еврейскимъ золотомъ. Но въ чемъ, хотѣлъ бы я знать, высказывается мое іудофильство или мое пристрастіе къ евреямъ? Развѣ я не признаю слабыхъ сторонъ іудейства или развѣ я оправдываю послѣднія? Обнаружилъ ли я когда-либо хоть малѣйшую склонность идеализировать еврейство? Въ дѣйствительности я настолько же далекъ отъ іудофильства, какъ и отъ іудобства. Но я не могу въ угоду дурному вкусу и плохой нравственности закрывать глаза, чтобы не видѣть очевидныхъ фактовъ, не хочу и не могу кривить душою и сдѣлать, по примѣру антисемитовъ, однихъ евреевъ отвѣтственными за всѣ грѣхи и несчастія, постигшіе насъ. Я не скрываю, что живо интересуюсь судьбою еврейскаго народа, но это потому, что она сама по себѣ въ высшей степени интересна и поучительна во многихъ отношеніяхъ. Но иногда я заступаюсь за евреевъ? Да, только, къ сожа-

лѣнію не такъ часто, какъ я бы хотѣлъ и долженъ былъ это дѣлать въ качествѣ христіанина и славянина. (Какъ христіанинъ я сознаю, что обязанъ іудейству величайшей благодарностью, ибо мой Спаситель былъ іудеемъ по плоти, іудеями же были пророки и апостолы, и краеугольный камень вселенской церкви взять былъ въ домъ израилюмовъ; а какъ славянинъ, я чувствую великую вину противъ еврейства и хотѣлъ бы искупить ее чѣмъ только могу). Еврейскій вопросъ—въ сущности вопросъ правды и справедливости. Въ лицѣ еврея попирается справедливость, потому что преслѣдованія, коимъ подвергаютъ евреевъ, не имѣютъ ни малѣйшаго оправданія, ибо обвиненія, возводимыя антисемитами на нихъ, не выдерживаютъ самой снисходительной критики: они большею частью злоумышленная ложь“.

II.

О еврейскомъ вопросѣ Вл. С. писалъ собственно говоря немного ¹⁾. Но какъ во всемъ, къ чему прикоснулся его мощный, самостоятельный и оригинальный умъ, Вл. С. и въ литературѣ по еврейскому вопросу оставилъ неизгладимыя слѣды. Онъ не только глубоко и всесторонне охватилъ еврейскій вопросъ, но и почти исчерпалъ его. Даже болѣе: онъ упразднилъ его, какъ таковой, т. е. какъ вопросъ еврейскій, ибо съ неумолимой логической послѣдовательностью, неопровержимо доказалъ, что лишеніе евреевъ многихъ неотъемлемыхъ правъ человѣка и

¹⁾ Исключительно еврейскому вопросу посвящены были только: брошюра «Еврейство-христіанскій вопросъ» (Москва, 1884 г.), переработанная изъ лекціи о всемірно-историческомъ значеніи іудейства, читанной имъ въ петербургскомъ университетѣ и на высшихъ женскихъ курсахъ; статья «Талмудъ и новѣйшая полемическая литература о немъ въ Австріи и Германіи» (Русск. Мысль, 1886 г. № 8), рецензія книжки С. Я. Диминскаго «Евреи, ихъ вѣроученіе и нравоученіе», въ «Сѣверн. Вѣстн.» 1891 г. № 8, и, наконецъ, обстоятельное предисловіе къ моей книжкѣ по еврейскому вопросу, которая по независимымъ отъ меня причинамъ, не могла появиться въ свѣтъ. Мимоходомъ Вл. С. касался еврейскаго вопроса въ своемъ сочиненіи «Национальный вопросъ».

гражданина равно какъ враждебное и презрительное отношеніе къ нимъ со стороны общества не имѣютъ никакого оправданія въ самомъ еврействѣ, не вызывались и не вызываются и понынѣ особыми условіями, въ еврействѣ лежащими, а коренятся внѣ его; поэтому Вл. С. совершенно основательно призналъ ненормальное положеніе еврейства въ обществѣ и государствѣ не еврейскимъ, а христіанскимъ вопросомъ. „Прошло уже десять лѣтъ,—пишетъ мнѣ Вл. С. въ письмѣ отъ 5 марта 1891 г.,—съ тѣхъ поръ, какъ „отецъ лжи“ возбудилъ въ нашемъ обществѣ антисемитическое движеніе. За это время мнѣ приходилось нѣсколько разъ указывать (сначала съ каеэдры, а потомъ въ духовной и свѣтской печати) на ту несомнѣнную истину, что еврейскій вопросъ *есть прежде всего вопросъ христіанскій*, именно вопросъ о томъ, насколько христіанскія общества, во всѣхъ своихъ отношеніяхъ къ евреямъ, способны руководствоваться на дѣлѣ началами евангельскаго ученія, исповѣдуемаго ими на словахъ. Я не стану повторять здѣсь моихъ разсужденій, которыя не могутъ имѣть никакого значенія для антисемитовъ: кто проповѣдуетъ огульную вражду къ цѣлому народу, тотъ тѣмъ самымъ показываетъ, что христіанская точка зрѣнія потеряла для него свою обязательность...“ Эта мысль, которая въ брошюрѣ „еврейство—христіанскій вопросъ“ повторяется и разъясняется болѣе обстоятельно, есть то оригинальное, совершенно новое, что Вл. С. внесъ въ литературу этого вопроса. Вл. С. и не попытался рѣшить такъ или иначе „еврейскій вопросъ“, какъ обыкновенно дѣлали и дѣлаютъ друзья евреевъ и ихъ заступники. Онъ предпочелъ съ аргументами здравой логики и научными данными въ рукахъ доказать, что тутъ никакого вопроса нѣтъ или по крайней мѣрѣ не тамъ, гдѣ принято искать его. Чтобы доказать отсутствіе какихъ-либо основаній, оправдывающихъ настоящее положеніе еврейства, онъ шагъ за шагомъ разсматриваетъ и разбиваетъ всѣ господствующія противъ евреевъ и ихъ ученій обвиненія настолько убѣдительно, что ихъ полная несостоятельность

становится ясной каждому не предубѣжденному. Въ его аргументаціи рядомъ съ философскимъ безстрастіемъ и невозмутимостью выступаютъ подчасъ моральное негодованіе, религиозная ревность и пламенный патриотизмъ и на ряду съ классически яснымъ изложеніемъ истины — безпощадное обличеніе неправды. Но всѣмъ этимъ далеко не исчерпывается неотразимая сила и чарующій блескъ его полемики по еврейскому вопросу. Въ ней столько благородства мысли и сердечной теплоты, столько трогательной любви къ человѣку и столько задушевной жалости къ обиженнымъ судьбою, что пока еврейство будетъ гонимо своими исконными врагами-клеветниками, апологія Вл. С. будетъ не только самой могучей и обаятельной защитой противъ гонителей еврейства, но и самымъ душою возвышающимъ утѣшеніемъ гонимыхъ евреевъ. Не удивительно поэтому, что хотя Вл. С. и мало писалъ въ защиту еврейства, онъ давно уже слылъ столько же авторитетнымъ, сколько и доблестнымъ заступникомъ за евреевъ, среди которыхъ онъ уже давно пользовался самой широкой популярностью и искренней любовью.

Другое не менѣ отличительное и драгоцѣнное преимущество еврейской апологіи Вл. С. состоитъ въ томъ, что хотя вся эта апологія вмѣстѣ взятая обнимаетъ всего нѣсколько десятковъ страницъ, она тѣмъ не менѣ успѣла высказаться по всѣмъ обвиненіямъ, возводимымъ на евреевъ, и по всѣмъ пунктамъ запутаннаго и многосложнаго еврейскаго вопроса настолько полно, ясно и опредѣленно, что стоитъ лишь разложить этотъ вопросъ на его составные элементы, распределить всѣ юдофобскія обвиненія на извѣстныя категоріи и противопоставить каждой изъ нихъ главнѣйшіе моменты апологіи Вл. С. въ его подлинныхъ выраженіяхъ, чтобы имѣть вполне удовлетворительное представленіе объ обаятельной мощи и убѣдительной силѣ его полемики по еврейскому вопросу. Такой приемъ я въ данномъ случаѣ считаю наиболее умѣстнымъ уже потому, что онъ устраняетъ всякое подозрѣніе въ пристрастіи и односторонности.

Этимъ приемомъ я воспользуюсь при изложеніи главной сути полемики Вл. С. по еврейскому вопросу.

Всѣ обвиненія противъ евреевъ и еврейства, пущенныя въ ходъ современными антисемитами, можно распределить на слѣдующія категоріи:

а) Обвиненія религиозныя, а именно: евреи повинны въ отверженіи и распятіи Христа; они понынѣ отвергають христианство, подкапываются подъ его основы и посему христианство съ своей стороны не можетъ терпѣть еврейства, оно должно по возможности искоренить его и мстить евреямъ за распятіе.

б) Обвиненія этическихъ, состоящія въ томъ, что талмудъ, котораго придерживается еврейство, содержитъ въ себѣ зловредныя въ общественномъ отношеніи этическихъ ученія.

в) Обвиненія этническія: евреи, моль, представляютъ собою низшую и порочную расу, недостойную быть уравненной въ правахъ съ остальнымъ населеніемъ въ странѣ.

г) Обвиненія экономическія: признается, что евреи, благодаря историческимъ причинамъ, выработавшимъ изъ нихъ эксплуататоровъ, отличаются тлетворной экономической дѣятельностью.

д) Обвиненія политическія, заключающіяся въ томъ, что евреи будто составляютъ чуждый, нерастворимый и нежелательный элементъ въ государствѣ, по утверженію однихъ—вслѣдствіе своей національной обособленности, а по увѣренію другихъ—какъ разъ наоборотъ, вслѣдствіе своего прирожденнаго космополитизма и либерализма. И наконецъ.

е) Обвиненія или вѣрнѣе соображенія національно-патриотическія,—о которыхъ рѣчь еще впереди,—будто требующія правового ограниченія евреевъ на всѣхъ поприщахъ борьбы за существованіе.

Противъ всѣхъ этихъ обвиненій и соображеній выступаетъ Вл. С.

Начнемъ по порядку:

Религиозныя обвиненія противъ еврейства, по мнѣнію Вл. С.,

не выдерживаютъ съ точки зрѣнія христіанства самой спусходительной критики. Развивая вышеупомянутый взглядъ епископа Никанора о тѣсной связи между христіанствомъ и еврействомъ и о развитіи религиозной идеи въ человѣчествѣ, Вл. С. указываетъ на внутреннюю органическую связь между Вѣтхимъ и Новымъ завѣтомъ и приходитъ къ тому заключенію, что „эти два завѣта не суть двѣ различныя религіи, а только двѣ ступени одной и той же *Богочеловѣческой* религіи. Религія эта начинается личнымъ отношеніемъ между Богомъ и человѣкомъ въ древнемъ завѣтѣ Авраама и Моисея и утверждается тѣснѣйшимъ личнымъ соединеніемъ Бога и человѣка въ новомъ завѣтѣ Иисуса Христа... Христіанство такимъ образомъ никогда не отвергало іудейства и никакъ не можетъ и не должно враждебно относиться къ тому, дальнѣйшее развитіе котораго оно само составляетъ. „Но евреи отвергли Христа и предали Его суду римлянъ, которые распяли Его“. Противъ этого обвиненія возражаетъ Вл. С.: „И навѣрно крикъ человѣческой злобы не довольно силенъ, чтобы заглушить слово Божественнаго прошенія: „Отче, отпусти имъ, не вѣдаютъ бо что творятъ“. Кровожадная толпа, собравшаяся у Голговы, состояла изъ іудеевъ; но іудеи же были и тѣ три тысячи, а потомъ и пять тысячъ человѣкъ, которые по проповѣди апостола Петра крестились и составляли первоначальную христіанскую церковь. Іудеи были Анна и Каиафа, іудеи же Иосифъ и Никодимъ. Къ одному и тому же народу принадлежали и Іуда, предавшій Христа на распятіе, и Петръ и Андрей, сами распятые за Христа. Іудей былъ Савль, жесточайшій гонитель христіанъ, и іудеемъ изъ іудеевъ былъ Павелъ, гонимый за христіанство и „паче всѣхъ потрудившійся“ для него. И что больше и важнѣ всего, Онъ Самъ, Богочеловѣкъ Христосъ по плоти и душѣ человѣческой былъ чистѣйшимъ іудеемъ. Въ виду этого разительнаго факта не странно ли намъ во имя Христа осуждать все іудейство, къ которому неотъемлемо принадлежитъ и Самъ Христосъ, не странно ли это особенно со стороны тѣхъ изъ насъ, ко-

торые если и не отрелись прямо отъ Христа, то во всякомъ случаѣ ничѣмъ не обнаруживаютъ своей связи съ Нимъ?“

„Если Христосъ не Богъ, то іудеи не болѣе виновны, чѣмъ эллины, убившіе Сократа. Если же мы признаемъ Христа Богомъ, то и въ іудеяхъ должно признать народъ *Богорождающій*. Въ смерти Иисуса вмѣстѣ съ іудеями повинны и римляне, но рождество Его принадлежитъ лишь Богу и Израиллю. Евреи, говорятъ, всегдашніе враги христіанства; однако во главѣ антихристіанскаго движенія послѣднихъ вѣковъ стоятъ не евреи, не семиты, а прирожденные христіане арійскаго племени. Отрицаніе же христіанства и борьба противъ него со стороны нѣкоторыхъ мыслителей іудейскаго происхожденія имѣетъ и болѣе честный, и болѣе религиозный характеръ, чѣмъ со стороны писателей, вышедшихъ изъ христіанской среды. Лучше Спиноза, чѣмъ Вольтеръ, лучше Иосифъ Сальвадоръ, чѣмъ Эрнестъ Ренанъ. Пренебрегать іудействомъ—безумно; браниться съ іудеями—безполезно; лучше понять іудейство, хотя это труднѣе“¹⁾. Прибавить что-либо къ этимъ доводамъ врядъ ли приходится, да и едва ли возможно.

Не менѣе убѣдительно и неоспоримо вѣрно опроверженіе Вл. С. этическихъ обвиненій противъ іудейства. „Не разъ,—говоритъ Вл. С.,—приходилось намъ читать и слышать такое мнѣніе: „Еврейскій вопросъ могъ бы быть легко разрѣшенъ, можно было бы совершенно примириться съ евреями и дать имъ гражданскую и общественную полноправность, если бы только они отказались отъ Талмуда, питающаго ихъ фанатизмъ и обособленность и вернулись къ чистой религіи Моисеева закона, какъ ее исповѣдуютъ, на примѣръ, караимы“.

„Представьте себѣ, что въ какой-нибудь странѣ, гдѣ православная церковь не пользуется расположеніемъ правительства и большинства населенія, положимъ хоть въ Австріи,

¹⁾ „Еврейство-христіанскій вопросъ“. Москва, 1884 г., стр. 7—8.

раздались бы въ обществѣ и печати такія рѣчи: „Мы охотно примиримся съ православными и не будемъ ограничивать ихъ правъ, пусть только они рѣшительно откажутся отъ своихъ церковныхъ правилъ и обычаевъ, отъ стараго схоластическаго хлама, называемаго „ученіемъ отцовъ церкви“, наконецъ, отъ такихъ памятниковъ суевѣрія и фанатизма, какъ „житія святыхъ“; пусть вернутся они къ чистому евангелическому ученію, какъ его исповѣдуютъ, напримѣръ, геренгутеры или молокане“. Указавъ на тѣ моменты, которые противники православной церкви могли бы найти въ ея преданіяхъ для оправданія подобнаго требованія, Вл. С. замѣчаетъ: „Впрочемъ гораздо легче отдѣлаться отъ устарѣлыхъ преданій и законовъ, нежели отъ старой дурной привычки мѣрять все двумя разными мѣрами и находить для себя смягчающія, а для другихъ одни отягчающія обстоятельства“. Обѣщавъ затѣмъ держаться „высшаго правила іудейско-христіанской морали: относись къ другому такъ, какъ желалъ бы, чтобы онъ къ тебѣ относился, — Вл. С. переходитъ къ оцѣнкѣ Талмуда и талмудическаго еврейства, оцѣнкѣ, которая по основательному знанію предмета, по строго объективному къ нему отношенію и по сжатости и наглядности изложенія рѣшительно не имѣетъ себѣ равнаго въ относящейся сюда литературѣ. Изложивъ вкратцѣ сущность и содержаніе Талмуда и ходъ его развитія, на преобладающую роль фарисеевъ въ составленіи Талмуда и на ихъ родственныя отношенія къ христіанству, Вл. С. утверждаетъ, что „Евангеліе не подвергаетъ безусловному осужденію самый принципъ фарисейства вообще, а, напротивъ, вполне признаетъ его положительное содержаніе. Въ этомъ легко убѣдиться, если только вспомнить, какими словами начинается самая сильная проповѣдь Христова противъ фарисеевъ: „На Моисеевъ сѣдалищи сѣдоша книжницы и фарисеи. Вся убо елика аще рекутъ вамъ блюсти, соблюдайте и творите, по дѣломъ же ихъ не творите: глаголютъ бо и не творять“. Такимъ образомъ, Евангеліе, упрекая фарисеевъ прежде всего въ томъ, что они не осуществляютъ своего

ученія на дѣль, тѣмъ самымъ оправдываетъ принципъ фарисейства, состоявшій именно въ требованіи дѣль закона. Христосъ не говоритъ: не нужно дѣль; напротивъ Онъ говоритъ: дѣла нужны, но вы ихъ не дѣлаете“¹⁾. Впрочемъ, самъ Талмудъ предостерегаетъ противъ подобныхъ ложныхъ фарисеевъ, коихъ насчитывается семь категорій (Сота 22 б.). Приведя затѣмъ изрядное количество талмудическихъ изреченій и притчей, чтобы „дать нѣкоторое реальное представленіе о нравственномъ духѣ этого памятника“ и разбравъ основные принципы Талмуда, Вл. С. приходитъ къ вышеприведенному заключенію, „что между законничествомъ Талмуда и новозавѣтною нравственностью, основанною на вѣрѣ и альтруизмѣ, нѣтъ противорѣчія въ принципѣ“²⁾.

Переходя затѣмъ къ антисемитической полемикѣ противъ Талмуда, Вл. С. говоритъ: „Возобновились старинныя жалобы на то, что религіозный законъ евреевъ, содержащійся въ Талмудѣ, предписываетъ избранному народу ненавидѣть всѣхъ иновѣрцевъ, въ особенности христіанъ, и наносить имъ всякій вредъ. Не было бы поистинѣ ничего удивительнаго, если бы въ дѣйствительности въ религіозныхъ книгахъ евреевъ были такія предписанія. Нужно ли припоминать все, что евреи претерпѣли отъ христіанскихъ народовъ въ средніе вѣка. Помимо безотчетныхъ антипатій и предрасудковъ противъ еврейства, существуютъ еще до сихъ поръ въ нѣкоторыхъ, по крайней мѣрѣ, христіанскихъ странахъ законы, налагающіе заклятіе на еврейскую религію, отдѣляющіе евреевъ отъ остальнаго населенія непроницаемою стѣною, какъ какихъ-то зачумленныхъ“.

„Въ виду этого, если бы въ еврейскихъ религіозно-юридическихъ кодексахъ содержались постановленія соответственнаго духа по отношенію къ христіанамъ, то это было бы только справедливо. Но находятся ли дѣйствительно у

¹⁾ „Русская Мысль“, 1886 г., № 8, стр. 127.

²⁾ *ibidem*, стр. 133.

евреевъ подобныя постановленія? Благодаря новѣйшему анти-семитическому движенію, этотъ вопросъ достаточно выяснился“. Разсмотрѣвъ относящіяся сюда антисемитическія обвиненія по пунктамъ и указавъ на все „подложное, невѣрное и несообразное“ въ нихъ, Вл. С. останавливается поближе на объясненіи сути извѣстныхъ трехъ принциповъ, которыми, по его мнѣнію, можетъ гордиться еврейская этика, а именно: 1) принципъ „киддушъ га-шемъ“ — священія имени (Божія), („ad majorem dei gloriam“), предписывающій дѣлать добрыя дѣла больше, чѣмъ обязываетъ формальный законъ; 2) принципъ „хилуль га-шемъ“ — хуленіе имени (Божія), запрещающій, для славы Бога Израилева, дѣлать что-либо такое, хотя бы закономъ дозволенное, что при данныхъ обстоятельствахъ является зазорнымъ и можетъ вызвать хулу на Израиля и на Бога его ¹⁾, и наконецъ, 3) принципъ „мипнэ даркэ-шаломъ“ — ради путей мира, — требующій, „чтобы извѣстныя дѣйствія, по закону необязательныя, исполнялись евреями для сохранения и установленія мирныхъ отношеній *со всеми*, потому что миръ, по Талмуду, есть третій (послѣ истины и справедливости) столпъ, на которомъ держится вселенная, а дружелюбіе есть величайшая изъ добродѣтелей“. Указавъ, затѣмъ, на практическое значеніе примѣненія этихъ трехъ принциповъ, Вл. С. констатируетъ: „Итакъ, въ Талмудѣ нѣтъ тѣхъ дурныхъ законовъ, которые хотятъ отыскать въ немъ антисемиты. Немногія отдѣльныя узаконенія, которыя съ точки зрѣнія современной этики, освободившейся до извѣстной степени отъ націонализма, могутъ казаться несправедливыми, теряютъ всю свою прак-

¹⁾ Кстати объ одномъ фактѣ, иллюстрирующемъ дѣйствіе этого принципа въ жизни, Вл. С. мнѣ сообщаетъ въ письмѣ отъ 6-го іюля 1886 изъ Загреба: „Чтобы написать вамъ хоть что-нибудь пріятное, сообщу, что на австрійской границѣ я имѣлъ случай убѣдиться собственнымъ опытомъ въ дѣйствіи принципа „Хилуль га-шемъ“ у евреевъ. А именно: одинъ старикъ-еврей, размѣнивая мнѣ русскія деньги на австрійскія черезъ окно вагона, когда поѣздъ вдругъ тронулся, а онъ не доплатилъ мнѣ нѣсколько гульденовъ, приближалъ пѣшкомъ до слѣдующей остановки поѣзда и принесъ остальные деньги, говоря, что не желалъ, чтобы я могъ упрекать еврея въ обманѣ“.

тическую силу, благодаря принципамъ киддушъ га-шемъ, хилуль га-шемъ и мипнэ даркэ-шаломъ“.

Разъ ни въ религіи, ни въ этикѣ евреевъ ничего вреднаго для христіанства и для христіанскаго общества не заключается, то если еврей, по увѣренію антисемитовъ, тѣмъ не менѣе оказываются зловредными для общества и государства, причина тому, должно быть, лежитъ или въ самомъ этническомъ характерѣ еврея, въ томъ, что онъ по природѣ плохъ и пороченъ, или въ характерѣ его экономической и культурной дѣятельности, которая, въ силу сложившихся обстоятельствъ, имѣетъ будто тлетворное вліяніе на окружающее евреевъ населеніе. Антисемиты, конечно, не стѣсняются утверждать и то и другое, т.-е. еврей и самъ по себѣ плохъ и пороченъ, плоха и порочна его культурно-экономическая дѣятельность. Вл. С. подвергаетъ строгой критикѣ какъ этническія, такъ и экономическія обвиненія.

Судить о достоинствѣ какого бы то ни было народа на основаніи личнаго опыта никакъ нельзя. Сколько представителей даннаго народа мы бы ни знали и какъ бы основательно мы ихъ ни изучили, личный опытъ въ этомъ отношеніи отнюдь не достаточенъ. Судить о цѣломъ народѣ, какъ таковомъ, мы можемъ только, насколько онъ проявился въ исторіи. Только исторія народа можетъ доставить возможность судить о немъ болѣе или менѣе правильно. Въ этомъ отношеніи еврейство составляетъ особенно благодарный матеріалъ. „Проходя черезъ всю исторію чело-вѣчества, — замѣчаетъ Вл. С., — отъ самаго ея начала и до нашихъ дней (чего нельзя сказать ни объ одной другой націи), еврейство представляетъ какъ бы *ось* всемірной исторіи. Вслѣдствіе такого центрального значенія еврейства въ историческомъ чело-вѣчествѣ, всѣ положительныя, а также и всѣ отрицательныя силы чело-вѣческой природы проявляются въ этомъ народѣ съ особенною яркостью. Поэтому обвиненія евреевъ во всевозможныхъ порокахъ находятъ свое основаніе въ дѣйствительныхъ фактахъ изъ жизни еврейства. Но когда на основаніи этихъ частныхъ хотятъ

засудить цѣликомъ все еврейство, тогда можно только удивляться смѣлости обвинителей“. О такомъ народѣ слѣдуетъ судить не на основаніи отдѣльныхъ, разрозненныхъ и случайныхъ фактовъ, а на основаніи характерныхъ чертъ, насколько онѣ проявляются въ исторіи. Открыть такія черты въ исторіи еврейской и, руководствуясь ими, изобразить характеръ еврейскаго народа — эту задачу Вл. С. между прочимъ, поставилъ себѣ въ своемъ замѣчательномъ трактатѣ „Еврейство — христіанскій вопросъ“. Его характеристика еврейскаго народа, при всей поразительной реальности и безошибочной правдивости, не скрывая его „крайній матеріализмъ“, — дышетъ искреннимъ уваженіемъ къ еврейству. Передать эту мастерскую характеристику въ извлеченіи невозможно, и мы должны отсылать интересующихся ею къ вышеназванной брошюрѣ. Для нашей же настоящей задачи вполне достаточно будетъ привести слѣдующіе общіе выводы его.

Вл. С. распозналъ въ еврейскомъ характерѣ слѣдующія главныя качества: „крѣпкую вѣру въ живого Бога, затѣмъ сильнѣйшее чувство своей человѣческой и народной личности, наконецъ неудержимое стремленіе до крайнихъ предѣловъ реализовать и матеріализовать свою вѣру и свое чувство, дать имъ скорѣе плоть и кровь“. „Для всякой идеи и всякаго идеала еврей требуетъ видимаго осязательнаго воплощенія и явно полезныхъ и благотворныхъ результатовъ; еврей не хочетъ признавать такого идеала, который не въ силахъ покорить себѣ дѣйствительность и въ ней воплотиться; еврей способенъ и готовъ признать самую высочайшую духовную истину, но только съ тѣмъ, чтобы видѣть и ощущать ея реальное дѣйствіе; онъ вѣритъ въ духъ, но только въ такой, который проникаетъ все матеріальное, который пользуется матеріей, какъ своей оболочкой и своимъ орудіемъ“... „Не отдѣляя духъ отъ его матеріальнаго выраженія, еврейская мысль тѣмъ самымъ не отдѣляла и матеріи отъ ея духовнаго и божественнаго начала; она не признавала матерію саму по себѣ, не придавала значенія

вещественному бытію, какъ такому... Идея *святой тѣлесности* и заботы объ осуществленіи этой идеи занимаютъ въ жизни Израиля несравненно болѣе важное мѣсто, нежели у какого-либо другого народа. Сюда принадлежитъ значительная часть законодательства Моисеева о различеніи чистаго и нечистаго и о правилахъ очищенія“... „Въ національномъ характерѣ евреевъ должны заключаться условія для ихъ избранія. Этотъ характеръ въ теченіе четырехъ тысячъ лѣтъ успѣлъ достаточно опредѣлиться и нетрудно найти и указать его отдѣльныя черты. Но это недостаточно. Нужно еще понять ихъ совокупность и взаимную связь. Никто не станетъ отрицать, что національный характеръ евреевъ обладаетъ цѣлностью и внутреннимъ единством“. Говорить послѣ этого о низшей, порочной еврейской расѣ при нѣкоторой добросовѣстности, кажется, врядъ ли возможно.

Опроверженію экономическихъ обвиненій противъ евреевъ Вл. С. посвятилъ обширное письмо ко мнѣ, которое было назначено для печати, но по независимымъ отъ меня причинамъ не могло появиться. Это письмо было направлено противъ извѣстныхъ всей читающей русской публикѣ антисемитическихъ органовъ печати, которые какъ разъ въ то время выступали съ цѣлымъ рядомъ разъяренныхъ обвиненій экономическаго свойства. Обвиненія въ эксплуатаціи кореннаго населенія и высасываніи его путемъ спаиванія и ростовщичества на разные лады повторялись изо дня въ день и не сходили со столбцовъ означенныхъ газетъ и, разумѣется, все это голословно, безъ малѣйшей даже попытки подтвердить свои обвиненія какими-либо заслуживающими довѣрія фактическими данными. Ссылаясь на извѣстныя статьи Каткова по еврейскому вопросу, Вл. С. цитируетъ, между прочимъ, слѣдующій отзывъ знаменитаго московскаго публициста: „Пьянство въ западномъ краѣ не только не болѣе, но гораздо менѣе развито, чѣмъ въ остальной Россіи, и крестьянинъ тамъ относительно живетъ не хуже, а лучше; въ западномъ краѣ дѣйствительно господствуетъ страшная

нищета, но это нищета не крестьянская, а еврейская". Приведа этот отзывъ, Вл. С. въ вышеупомянутомъ письмѣ замѣчаетъ отъ себя: „Къ словамъ Каткова наши антисемиты не могутъ относиться такъ, какъ они относились бы, напримѣръ, къ моимъ собственнымъ разсужденіямъ; отъ корифея русской „національной политики“ нельзя отдѣлаться общими мѣстами о либерализмѣ, доктринерствѣ, идеализмѣ, и т. д. Катковъ столь рѣшительно утверждаетъ, что благосостояніе крестьянъ въ чертѣ еврейской осѣлости вообще выше, нежели вѣдъ ея, что здѣсь важно только знать, правду ли онъ говорилъ или нѣтъ, существуетъ ли указанный имъ фактъ или нѣтъ. Если фактическое утвержденіе Каткова невѣрно, то наши антисемиты имѣютъ всѣ удобства, чтобы его опровергнуть. Черта еврейской осѣлости (нѣтъ худа безъ добра) дѣлаетъ возможнымъ точное сравнительно статистическое изслѣдованіе: сравнивая въ различныхъ социальномъ экономическомъ отношеніяхъ область давняго и постоянного жительства евреевъ съ тѣми мѣстами, куда ихъ не пускаютъ, и принимая въ соображеніе всѣ сколько-нибудь значительныя побочныя условія, можно съ достаточною строгостью опредѣлить, что именно вносится евреями въ окружающее населеніе, каковы результаты ихъ воздѣйствія на жизнь народа. Статистикою еврейства въ послѣднее время занимались довольно усердно; существуютъ, напримѣръ, объемистые тома, изданные центральнымъ статистическимъ комитетомъ при Министерствѣ Внутреннихъ Дѣлъ. Въ этихъ томахъ можно найти все, что угодно, кромѣ одинаго же на потребу, т.-е. кромѣ сравнительно-статистической параллели между западнымъ краемъ и коренными губерніями. Такое изслѣдованіе, упущенное изъ виду этимъ полуофициальнымъ изданіемъ, составляетъ, казалось бы, прямую задачу нашихъ антисемитовъ; но они тщательно избѣгаютъ всякаго серьезнаго опыта сравнительной статистики; — единственнаго средства перенести ихъ проповѣдь изъ области свиста и крика на серьезную почву фактовъ. Уже не чувствуютъ ли они въ глубинѣ души, что

овъ отношеніи вл. с. соловьева къ еврейскому вопросу. 189

научное изслѣдованіе обличило бы ихъ неправду и что Катковъ зналъ, что говорилъ ¹⁾“.

Цитируя далѣе изъ письма знаменитаго ученаго и публициста Б. Н. Чичерина слѣдующія строки: „Въ практическомъ отношеніи могу сказать по собственному опыту, что, управляя въ теченіе двадцати лѣтъ двумя имѣніями, однимъ въ Тамбовской губ., гдѣ нѣтъ ни одного еврея, другимъ въ Полтавской, гдѣ все ими полно, я вижу, что въ послѣдней крестьяне денежныѣ и состоятельныѣ, да и условія лучше“, — Вл. С. замѣчаетъ: „это не мнѣніе публициста, побуждаемаго текущими событіями, впечатлѣніями минуты, а продуманное и окончательное убѣжденіе человѣка, знающаго дѣло со всѣхъ сторонъ, много и хорошо потрудившагося на разныхъ поприщахъ, притомъ человѣка вполне самостоятельнаго и по характеру, и по положенію, стоящаго близко къ народной жизни и далеко отъ искусственныхъ агитацій и интригъ, человѣка, заинтересованнаго только правдою“.

Говоря объ обвиненіи евреевъ въ эксплуатаціи сельскаго населенія, Вл. С. замѣчаетъ: „Развѣ своекорыстное угнетеніе одного класса другимъ не есть общее правило социальной жизни во всей Европѣ? Нуждающийся крестьянинъ идетъ къ евреямъ, потому что *свои ему не помогаютъ*. И если еврей, помогая крестьянину, эксплуатируютъ его, то они это дѣлать не потому, что они евреи, а потому, что они — мастера денежнаго дѣла, которое все основано на эксплуатаціи однихъ другими“.

¹⁾ Кстати замѣчу мимоходомъ, что Вл. С. вѣрно угадалъ настоящую причину избѣжанія нашими антисемитами научнаго изслѣдованія въ указанной области. По собранному маститымъ статистикомъ, экономистомъ и прославленнымъ въ Европѣ общественнымъ дѣятелемъ г. Блѣхомъ весьма богатому, крайне равнообразному сравнительно-статистическому матеріалу, который обратилъ на себя всеобщее вниманіе на послѣдней Парижской всемирной выставкѣ, — оказывается, что Катковъ въ дѣйствительности зналъ, что говорилъ. Мои личныя изысканія по этому вопросу, почерпнутыя изъ официальныхъ источниковъ, также подтверждающія вышеприведенный отзывъ Каткова, я опубликовалъ въ „Недѣльн. Хроникѣ Восхода“ въ №№ 38, 39 и 40 1897 г., подъ заглавіемъ „Къ вопросу объ экономическомъ положеніи евреевъ“.

„Бѣда не въ еврейхъ и не въ деньгахъ, а въ господствѣ, *всевластїи денегъ*, а это всевластїе денегъ создано не евреями. Не евреи поставили цѣлью всей экономической дѣятельности наживу и обогащенїе, не евреи отдѣлили экономическую область отъ религіозно-нравственной. Просвѣщенная Европа установила въ соціальной экономїи безбожные и безчеловѣчные принципы, а потомъ пеняетъ на евреевъ за то, что они слѣдуютъ этимъ принципамъ. Дѣла евреевъ не хуже нашихъ дѣлъ и не намъ обвинять ихъ. Развѣ только въ томъ они виноваты, что остаются евреями, сохраняютъ свое обособленїе. Но покажите же имъ видимое и *осязательное* христіанство, чтобы имъ было къ чему пристать. Они народъ дѣла, — покажите имъ христіанское дѣло...“

Политическія обвиненїя евреевъ въ одно и то же время то въ космополитизмъ, то въ узкомъ націонализмъ, противорѣчащїя другъ другу и взаимно другъ друга упраздняющїя, также обратили на себя вниманїе Вл. С., который съ замѣчательною мѣткостью указываетъ на ихъ внутреннюю противорѣчивость и несостоятельность.

„Замѣчательно, впрочемъ, что евреевъ обыкновенно обвиняютъ за разъ и въ узкомъ націонализмъ и въ космополитизмъ. Дѣло въ томъ, что самая національная идея у евреевъ имѣетъ извѣстное универсальное значенїе, которое возвышено еще библейскому Аврааму... и если евреи не хотятъ признать въ христіанствѣ осуществленїе этой всемирной миссіи Израїля, то вѣдь и мы по совѣсти не можемъ утверждать, чтобы она уже была осуществлена у насъ... Гдѣ же сила христіанскаго универсализма, который обыкновенно противопоставляютъ узкому народному эгоизму евреевъ?“...

„Не забавны ли упреки въ космополитизмъ, обращенные къ той единственной націи, которая отъ незапамятной древности сквозь жесточайшія испытанїя сохранила всю свою національную самобытность, — сохранила до такой степени, что тѣ, кто упрекаетъ эту націю въ космополитизмъ, вынужденны бываютъ соединять этотъ упрекъ съ прямо про-

тивоположнымъ и, какъ было уже замѣчено, обвинять космополитовъ въ узкомъ національномъ обособленїи. И этотъ послѣдній упрекъ столь же страненъ, какъ и первый. Ибо гдѣ былъ народъ болѣе воспримчивый и открытый чужимъ влиянїямъ, чѣмъ евреи, которые изучивши внутреннюю духовную сущность своей народности, никогда не дорожили ея внѣшними признаками и даже языкъ свой неоднократно мѣняли: возвратившись изъ Вавилона, они говорили по-халдейски, въ Александрїи стали говорить по-гречески, въ Багдадѣ и Кордовѣ — по-арабски, а нынѣ повсюду говорятъ на полуиудейскомъ жаргонѣ и притомъ всегда и вездѣ принимали личныя имена и фамильныя прозвища отъ чужихъ и иновѣрныхъ народовъ... „Консерваторы разныхъ странъ и исповѣданїй единодушно упрекаютъ евреевъ въ особенной склонности къ либерализму и признаютъ ихъ даже родоначальниками и главными двигателями современнаго либеральнаго движенїя въ Европѣ. Если такъ, то намъ, съ своей стороны, остается только пожалѣть, что евреи до сихъ поръ такъ плохо исполняли свое дѣло въ той странѣ, гдѣ истинно либеральные принципы и порядки были бы особенно нужны для самихъ „сыновъ израїлевыхъ“ и для „народа земли“. Замѣчательно, впрочемъ, что свои идеи свободы и соціальной правды евреи выводятъ, и не безъ основанїя, изъ самой Моисеевой Торы. При такой почтенной древности прогрессивныя идеи евреевъ можно съ одинаковымъ правомъ считать консервативными и даже ретроградными, такъ что любая изъ партій, на которыя распадается цивилизованное челоуѣчество, можетъ найти себѣ сочувственные элементы въ еврействѣ, которое, однако, свободно отъ непримиримаго противорѣчїя между всѣми этими элементами, но подчиняетъ ихъ всѣхъ своему религіозно-національному единству“.

Разобравъ, между прочимъ, обвиненїя Талмуда въ подержанїи узко-національной замкнутости евреевъ, Вл. С. замѣчаетъ въ заключенїе:

„Сохраненное, благодаря Талмуду, въ своемъ религіоз-

но-національномъ обособленіи, еврейство еще не утратило смысла своего существованія. Оно стоитъ доселѣ живымъ укоромъ христіанскому міру. Оно не споритъ съ нами объ отвлеченныхъ истинахъ, а обращается къ намъ съ требованіемъ правды и вѣрности: или отказаться отъ христіанства, или принятыя рѣшительно за его осуществленіе въ жизни. Бѣда для насъ не въ излишнемъ дѣйствіи Талмуда, а въ недостаточномъ дѣйствіи Евангелія. Отъ насъ самихъ, а не отъ евреевъ, зависитъ желанное рѣшеніе еврейскаго вопроса. Заставить евреевъ отказаться отъ законовъ Талмуда мы не можемъ, но примѣнить къ самому еврейству евангельскія заповѣди всегда въ нашей власти¹⁾.

Националисты-патріоты новѣйшей формации, какъ это ни странно и даже курьезно, ставятъ евреямъ въ вину ихъ умственные дарованія и какое-то культурное преобладаніе, которое они приписываютъ еврейству. Эти патріоты своего отечества утверждаютъ: евреи-де выдѣляются природными умственными способностями и обусловленной ихъ историческою судьбою изощренною изворотливостью, которая, моль, при равныхъ внѣшнихъ условіяхъ соперничества на культурно-экономической аренѣ, были бы опасными конкурентами для сравнительно еще отсталого коренного населенія. Поэтому *salus publica*, или, вѣрнѣе, національный эгоизмъ послѣдняго, требуетъ, по крайней мѣрѣ до поры до времени, чувствительнымъ правовымъ ограниченіемъ стѣснять конкуренцію евреевъ и всѣми средствами задерживать ихъ прогрессивное движеніе. Увлекаясь подобными соображеніями, патріоты извѣстнаго пошиба не останавливаются и передъ бойкотированіемъ евреевъ во всѣхъ областяхъ человѣческой дѣятельности, совершенно забывая не только о завѣтахъ гуманности и человѣколюбія, но игнорируя даже и самыя основныя начала права и справедливости. Они знаютъ не желаютъ, что помимо того, что воображаемое культурное преобладаніе еврейства далеко

¹⁾ «Русская Мысль» 1886 г. № 8, стр. 146.

еще не составляетъ доказаннаго факта, оно во всякомъ случаѣ никакъ не можетъ служить своего рода «*corpus delicti*» для лишенія неотъемлемыхъ правъ человѣка и гражданина многомилліонной народности, обремененной всѣми государственными повинностями наравнѣ съ остальнымъ населеніемъ страны и за которой не числится никакихъ иныхъ преступленій, кромѣ развѣ естественнаго и вполне законнаго стремленія развить свои силы и способности и пользоваться ими въ дозволенныхъ всѣмъ предѣлахъ; они въ расчетъ не берутъ и того, что данная народность, принося пользу себѣ самой, тѣмъ самымъ умножая внутреннее богатство страны и увеличивая ее славу, оказывается, помимо своей воли, благотворной всему отечеству. Ослѣпленные псевдопатріотизмомъ самаго узкаго національнаго свойства, они не принимаютъ въ соображеніе, что правовое ограниченіе цѣлой народности, входящей въ составъ государства, искусственно атрофируя ее способность, уродуя, калѣча ее, дѣлаетъ ее чужаеяднымъ паразитнымъ членомъ государственнаго организма, долженствующимъ отозваться вредно на развитіи и преуспѣянїи сего послѣдняго. Противъ такого вырожденія національной идеи, долженствующей служить высшимъ культурнымъ интересамъ всего человѣчества, противъ такого злоупотребленія патріотизмомъ, который по своей идеѣ вовсе не идетъ вразрѣзъ съ вселенскими стремленіями вѣрно понятаго космополитизма, а наоборотъ, долженъ идти съ нимъ рука объ руку противъ подобнаго извращенія истины и опозоренія высшихъ идеаловъ, лелѣемыхъ лучшими представителями культурныхъ народовъ, начиная съ древнихъ еврейскихъ пророковъ, возсталъ Вл. С. всѣмъ своимъ духовно-нравственнымъ существомъ. Когда Вл. С. говоритъ о вождельнїяхъ національнаго эгоизма и ложно понятаго патріотизма, его моральное негодованіе, возвышенная религіозная ревность и возмущеніе его истиннаго пламеннаго патріотизма не знаютъ предѣловъ. Со всей непреодолимой силой своего могучаго и блестящаго ума, во всеоружїи своихъ огромныхъ и разностороннихъ научныхъ

познаній Вл. С. обрушивается на всѣ доводы столько же ложнаго, сколько зловреднаго, противохристіанскаго направленія націонализма, которое, впрочемъ, касается далеко не однихъ только евреевъ въ государствѣ, а охватываетъ жизненные интересы всѣхъ инородцевъ и иновѣрцевъ и грозитъ серьезнѣйшими осложнениями международнымъ отношеніямъ Россіи, а главное — весьма опасно для существованія и будущности самаго русскаго народа, въ качествѣ культурнаго народа съ неоспоримыми крупными задатками великой исторической миссіи. Не имѣя возможности и надобности передавать хотя бы въ сжатомъ извлеченіи все то, что Вл. С. высказалъ по этому поводу въ своемъ извѣстномъ сочиненіи „Національный вопросъ въ Россіи“ и въ болѣе кристаллизованномъ видѣ въ своемъ капитальномъ трудѣ „Оправданіе добра“, — я считаю однако же не лишнимъ указать на нижеслѣдующіе относящіеся сюда основные тезисы.

„Здравая политика, — говоритъ Вл. С., — есть лишь искусство наилучшимъ образомъ осуществлять нравственныя цѣли въ дѣлахъ народныхъ и международныхъ. Поэтому руководящимъ мотивомъ политики должны быть не корысть и не самолюбіе національное, а долгъ и обязанность. Нравственный долгъ требуетъ отъ народа прежде всего, чтобы онъ отрекся отъ этого національнаго эгоизма, преодолѣлъ свою природную ограниченность, вышелъ изъ своего обособленія. Народъ долженъ признать себя тѣмъ, что онъ есть поистинѣ, т.-е. лишь частью вселенскаго цѣлаго; онъ долженъ признать свою солидарность со всѣми другими живыми частями этого цѣлаго, — солидарность въ высшихъ всечеловѣческихъ интересахъ, и служить не себѣ, а этимъ интересамъ въ мѣру своихъ національныхъ силъ и сообразно своимъ національнымъ качествамъ. Этому исполненію нашего нравственнаго долга препятствуетъ лишь неразумный псевдо-патріотизмъ, который подъ предлогомъ любви къ народу желаетъ удержать его на пути національнаго эгоизма, т.-е. желаетъ ему зла и гибели. Истинная любовь къ

народу желаетъ ему дѣйствительнаго блага, которое достигается только исполненіемъ нравственнаго закона путемъ самоотреченія... Судьба людей и націй, пока они живы, въ ихъ доброй волѣ. Одно только мы знаемъ навѣрное: если Россія не исполнитъ своего нравственнаго долга, если она не отречется отъ національнаго эгоизма, если она не откажется отъ права силы и не повѣритъ силѣ права, если она не возжелаетъ искренно и крѣпко духовной свободы и истины, она никогда не можетъ имѣть прочнаго успѣха ни въ какихъ дѣлахъ своихъ, ни внѣшнихъ, ни внутреннихъ“. „Доведенный до крайняго напряженія націонализмъ губитъ впавшій въ него народъ, дѣлая его врагомъ человѣчества, которое всегда окажется сильнѣе отдѣльнаго народа. Христіанство, упраздняя націонализмъ, спасаетъ народы, ибо *сверхнародное не есть безнародное*. И здѣсь имѣетъ силу слово Божіе: только тотъ, кто положитъ душу свою, сохранитъ ее, а кто бережетъ душу свою, тотъ потеряетъ ее... Отвергаясь исключительнаго націонализма, онъ (народъ) не только не теряетъ своей самостоятельной жизни, но тутъ только и получаетъ свою настоящую жизненную задачу. Возведенный на эту ступень, патріотизмъ является не противорѣчіемъ, а полнотою личной нравственности. Лучшія стремленія человѣческой души, высшія велѣнія христіанской совѣсти прилагаются тогда къ вопросамъ и дѣламъ политическимъ, а не противоплагаются имъ. Не должно себя обманывать: безчеловѣчіе въ международныхъ и общественныхъ отношеніяхъ, политика людоедства погубитъ въ концѣ концовъ и личную и семейную нравственность, что отчасти уже и видно во всемъ христіанскомъ мірѣ. Человѣкъ все-таки есть существо логичное и не можетъ долго выносить чудовищнаго раздвоенія между правилами личной и политической дѣятельности“.

Эти тезисы, составляющіе основы политическихъ убѣжденій Вл. С., развитые и обоснованные имъ въ его вышеупомянутыхъ сочиненіяхъ, выступаютъ съ особенною силою въ его отрывкѣ изъ статьи „Грѣхи Россіи“, имѣющемся у

меня въ рукописи, въ которомъ встрѣчаются слѣдующія слова: „Великая нація не можетъ спокойно жить и преуспѣвать, нарушая *нравственныя* требованія. И пока въ Россіи изъ фальшивыхъ политическихъ соображеній... миллионы русскихъ подданныхъ будутъ насильственно обособляемы отъ прочаго народа и подвергаемы новому виду крѣпостного права, пока система уголовныхъ каръ будетъ тяготѣть надъ религиознымъ убѣжденіемъ... до тѣхъ поръ Россія во всѣхъ своихъ дѣлахъ останется нравственно связанною, духовно парализованною“...

Но Вл. С. твердо вѣрилъ въ великую будущность русскаго народа, въ его вселенскую миссію и поэтому онъ твердо надѣялся на мирное и удовлетворительное рѣшеніе еврейскаго вопроса въ нашемъ отечествѣ и на лучшую свѣтлую будущность евреевъ въ Россіи. Вотъ что онъ мнѣ писалъ по этому поводу: „Я вполне понимаю и раздѣляю вашу жалость къ частнымъ страданіямъ вашихъ единовѣрцевъ въ настоящемъ; но я увѣренъ, любезный другъ, что къ этому чувству вы не присоединяете никакого опасенія за будущія судьбы вашего народа. Вы знаете, кто противъ него и кто за него; вы знаете также его исторію. И неужели возможно хоть на мгновеніе вообразить, что послѣ всей этой славы и чудесъ, послѣ столькихъ подвиговъ духа и пережитыхъ страданій, послѣ всей этой удивительной сорокалѣтней жизни Израиля ему слѣдуетъ бояться какихъ-то антисемитовъ? Если бы эта злобная и нечистая агитація возбуждала во мнѣ какой-нибудь страхъ, то, конечно, не за евреевъ, а за Россію. Но, признаюсь, и такого страха я не чувствую. Увлеченіе мнимымъ „общественнымъ мнѣніемъ“ есть явленіе скоропреходящее, и въ концѣ концовъ русскій народъ — себѣ не врагъ; онъ достаточно уменъ, чтобы не прать противъ рожна и не спорить съ Божьими судьбами. И не даромъ Провидѣніе водворило въ нашемъ отечествѣ самую большую и самую крѣпкую часть еврейства“ (Москва 5 марта 1891 г.). Этимъ выраженіемъ твердаго упованія на великую будущность русскаго народа и въ связи съ ней на

лучшую будущность еврейства въ Россіи, каковое упованіе, хотя онъ подчасъ и впадалъ въ уныніе, никогда ни окончательно, ни даже надолго не оставляло нашего гениальнаго мыслителя и вдохновеннаго, дальновиднаго публициста, — я заканчиваю настоящей очеркъ.

Въ заключеніе считаю нужнымъ присовокупить, что еврейство не только въ Россіи, но и на всемъ земномъ шарѣ умѣло и умѣетъ цѣнить по достоинству безпримѣрно гуманное и душувозвышающее заступничество и горячую любовь къ нему незабвеннаго, идеальнаго человѣка и христіанина, Вл. С. Соловьева. Еще при жизни, въ знакъ благоговѣйной признательности и глубочайшаго почитанія, Вл. С. былъ избранъ въ почетные члены „Общества для распространенія просвѣщенія между евреями въ Россіи“. Скорбная вѣсть о его кончинѣ съ быстротою молніи облетѣла весь еврейскій міръ. Всѣ еврейскія изданія во всѣхъ странахъ, населенныхъ евреями, принесли болѣе или менѣе обстоятельные очерки о характерѣ жизни и дѣятельности великаго усопшаго защитника и друга еврейства. Во многихъ синагогахъ, при огромномъ стеченіи публики, были отслужены панихиды по безвременно скончавшемся; въ многочисленныхъ собраніяхъ, въ главныхъ еврейскихъ центрахъ, читались рефераты о его свѣтлой личности и его славныхъ дѣяніяхъ. Между прочимъ комитетъ „Общества для распространія просвѣщенія между евреями въ Россіи“ созвалъ 12 ноября минувшаго года общее собраніе, привлекшее многочисленную публику, и по отслуженіи панихиды по почетномъ членѣ Общества Вл. С., во время которой раввиномъ д-ромъ Драбкинымъ произнесено было прочувствованное слово, памяти и заслугамъ почившаго были посвящены рѣчи его друга доцента Н. И. Бакста и публициста М. И. Кулишера, а предсѣдатель общества, баронъ Г. О. Гинцбургъ, сообщилъ о состоявшемся постановленіи Комитета учредить въ память Вл. С. Соловьева 4 стипендіи въ С.-Петербургскихъ училищахъ общества и помѣстить портретъ покойнаго въ состоящей при обще-

ствѣ библиотекъ, каковое постановленіе встрѣчено было собравшимися съ живѣйшимъ сочувствіемъ. Подобное же увѣковѣченіе имени Вл. С., какъ слышно, предпринимается еще и другими еврейскими обществами. Вообще можно безошибочно утверждать, что со смерти Лессинга не было христіанскаго ученаго и литературнаго дѣятеля, который пользовался бы такимъ почетнымъ обаяніемъ, такой широкой популярностью и такой искренней любовью среди еврейства, какъ Вл. С. Соловьевъ, и можно предсказать, что и въ будущемъ среди благороднѣйшихъ христіанскихъ защитниковъ еврейства рядомъ съ именами Лессинга, Абе Грегоара, Мирабо и Маколея будетъ благоговѣнно съ любовью и признательностью упоминаться благодарнымъ еврейскимъ народомъ славное имя Вл. С. Соловьева.

Ф. Гець.